Borneo International Journal eISSN 2636-9826; Vol. 6 (3); 2023; 138-145
Published by *Majmuah Enterprise*
www.majmuah.com

Penentuan Hukum Agihan Zakat Kepada Pondan, Pelacur Dan Gigolo

Legal Determination of Zakat Distribution to Transgender, Prostitute and Gigolo

NURUL ILYANA MUHD ADNAN[1], HAFIZUDDIN MUHD ADNAN[2], NURUL IZWAH MUHD ADNAN[3], MOHD IZHAR ARIFF MOHD KASHIM[4], MUHAMMAD ANAS IBRAHIM[5]

Received: September 19, 2023
Accepted: September 25, 2023
Online Published: September 30, 2023

Abstrak

Surah al-Taubah ayat 60 menyatakan terdapat lapan golongan yang layak menerima zakat. Mereka ialah fakir, miskin, amil, muallaf, riqab, gharimin, fisabilillah dan ibnu sabil. Al-riqab berada di kedudukan kelima. Kini, peruntukan zakat kepada golongan riqab (hamba) dibahagikan kepada golongan asnaf yang lain kerana golongan hamba tidak wujud lagi di Malaysia. Namun terdapat beberapa buah negeri seperti Selangor, Negeri Sembilan, Terengganu dan Melaka telah memperluaskan definisi riqab kepada individu yang ingin keluar dari belenggu kejahilan dan masalah sosial. Individu tersebut ialah pondan, pelacur dan gigolo. Walau bagaimanapun, terdapat yang menolak fatwa negeri-negeri tersebut. Artikel ini bertujuan mengenal pasti sifat golongan pondan, pelacur dan gigolo yang termasuk dalam golongan riqab. Ia juga bertujuan untuk menganalisis prinsip penentuan hukum golongan tersebut yang difatwakan sebagai riqab. Kajian ini menggunakan metod analisis dokumen seperti buku-buku tafsir, fiqh empat mazhab dan jurnal-jurnal. Data dianalisis melalui analisis kandungan secara tematik. Hasil kajian menunjukkan golongan pondan, pelacur dan gigolo layak dipertimbangkan untuk menerima bantuan zakat di bawah asnaf riqab. Namun ia mestilah berdasarkan kepada kriteria dan syarat yang ditetapkan oleh negara. Fawta ini adalah bertujuan untuk memastikan mereka mampu keluar dari kemelut kemaksiatan dan meneruskan kehidupan yang lebih baik. Selain itu, ia juga bertujuan untuk memastikan asnaf-asnaf zakat yang terdapat dalam nas kekal releven pada setiap zaman. Oleh itu, pihak pengurusan zakat di Malaysia harus melaksanakan peruntukan asnaf riqab secara sistematik dan cermat agar tidak berlaku sesuatu yang bercanggah dengan prinsip Islam. Hal ini akan memartabatkan lagi institusi zakat dan Islam sebagai agama Rahmatan lil Alamin.

Kata kunci: prinsip hukum, zakat, al-riqab, pondan, pelacur, gigolo

Abstract

The obligatory of zakat is mentioned in Surah al-Taubah, verse 60 regarding the eight categories that are eligible to receive zakat. They are hardcore poor, poor, amil, muallaf, riqab, gharimin, fisabilillah and ibnu sabil. Al-riqab is in fifth position. Now, the allocation of zakat to the al-riqab (servant) category is divided into other asnaf groups considering the slavery system are nonexistent in Malaysia. However, there are states such as Selangor, Negeri Sembilan, Terengganu and Melaka that have expanded the al-riqab definition to individuals who are strive to overcome the shackles of ignorance and social problems, such as transgenders, prostitutes and gigolos. However, there are opposed the fatwas of these states. This article aims to identify the characteristics of transgenders, prostitutes and gigolos that included in the al-riqab category. The study also analyzes the principle for determining the group that is decreed as al-riqab. This study utilize the document analysis methods such as tafsir books, jurisprudence of four sects and journals. Data were analyzed through thematic content analysis. The results obtained that transgender, prostitutes and gigolos are eligible to be considered for al-riqab category. However, the criteria and conditions that have been outlined must be complied with. This fatwa aims to ensure that this group is spared from disobedience and gaining a

[1] Research Centre for Sharia, Faculty of Islamic Studies, Universiti Kebangsaan Malaysia (UKM)
[2] Department of Computer Sciences, Kulliyyah of Information & Communication Technology, International Islamic University Malaysia (IIUM), Malaysia
[3] Department of Library and Information Sciences, Kulliyyah of Information & Communication Technology, International Islamic University Malaysia (IIUM), Malaysia
[4] Research Centre for Sharia, Faculty of Islamic Studies, Universiti Kebangsaan Malaysia (UKM)
[5] Academy Islamic Studies Contemporary (ASIC), University Technology MARA Malaysia (UiTM)

Borneo International Journal eISSN 2636-9826; Vol. 6 (3); 2023; 138-145
Published by *Majmuah Enterprise*
www.majmuah.com

meaningfull life. In addition, it also aims to ensure that each existing category of asnaf remains relevant. Therefore, the zakat management in Malaysia should implement the asnaf riqab provision systematically so that nothing that contradicts Islamic principles occurs. This will further dignify the zakat institution and the Islamic religion.

Keywords: legal principles, zakat, al-riqab, transgender, prostitute, gigolo

1.0 Pengenalan

Kemajuan yang dilihat pada hari ini semakin hari semakin berkembang pesat dari awal ketamadunan manusia sehingga pada masa kini. Walau bagaimanapun, terdapat aktiviti-aktiviti yang sumbang yang telah berlaku pada zaman sebelumnya dan tetap juga berlaku walaupun ianya sudah jelas bahawa perlakuan yang telah dilakukan itu salah bahkan ianya melanggar hukum syara' dan tatasusila kehidupan. Perlakuan tersebut adalah perlakuan sumbang seperti pondan, pelacur dan gigolo. Ianya bukanlah satu fenomena yang baru dalam kehidupan manusia (Julian 1980). Berdasarkan kenyataan daripada mereka bahawa perlakuan mereka disebabkan oleh dorongan perasaan atau nafsu yang menjadikan mereka mengikut kehendak dorongan itu. Bagi membantu golongan ini daripada terus berada dalam kancah perlakuan sumbang dengan alternatifnya adalah melalui bantuan zakat. Persoalannya, apakah prinsip penentuan hukum terhadap pembahagian zakat kepada pondan, pelacur dan gigolo.

Definisi Zakat

Zakat merupakan kata terbitan dari kalimah (زَكَى) bermaksud suci dan subur, termasuklah bersih, berkat, berkembang, dan baik kepada harta zakat, pembayar zakat, dan penerima zakat. Dari segi Istilah pula, zakat adalah mengeluarkan harta tertentu dengan kadar tertentu mengikut syarat-syarat tertentu untuk diagihkan kepada golongan tertentu. (Sayid Sabiq, 1981)

Firman Allah SWT:

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ۚ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

> Bermaksud: "Dan dirikanlah solat dan tunaikanlah zakat. Dan kebaikan apapun yang kalian kerjakan bagi diri kalian, tentu kalian akan mendapatkan pahalanya di sisi Allah. Sesungguhnya Allah Maha Melihat apa yang kalian kerjakan," (al-Baqarah 2: 110)

Dalil di atas membincangkan kepentingan menunaikan zakat yang sudah pasti diberikan ganjaran oleh Allah S.W.T dalam ibdah zakat yg dilakukan. Hal ini, zakat memberikan permekasaan kepada ekonomi umat Islam yang terpinggir daripada arus permodenan. Selain itu, zakat adalah nama bagi sesuatu ketentuan yang dikeluarkan dari harta dalam bentuknya yang berbeza dan dari badan. Zakat menurut etimologi adalah suci, tumbuh, berkat dan pujian. Zakat harta adalah pembersih terhadap harta itu, sehingga turun berkat padanya. Dan zakat fitrah adalah pembersih terhadap badan yang menentukannya. (Mutawalli 2012). Islam telah menetapkan hikmah dan objektif dari kewajipan membayar zakat adalah untuk membantu pembangunan umat Islam. Zakat yang diuruskan secara profesional dan telus akan muncul sebagai sumber pembiayaan utama bagi mencapai matlamat kebajikan dan pembangunan umat Islam (Mohd Sulaiman Zahlan, Zainal Fikri Zamzuri, Mohd Fauzi Md Isa & Wahairi Mahmud 2010).

Definisi Pondan, Pelacur Dan Gigolo

Pondan

Menurut Kamus Dewan, Edisi Ke 4 (2010), pondan atau mak nyah ialah seseorang lelaki atau perempuan yang berperasaan dan berpenampilan sebagai anggota jantina yang satu lagi, dan kadang kadang menukar organ jantinanya melalui pembedahan. Golongan ini juga dikenali sebagai golongan transeksual atau mukhannath. Golongan ini digelar sebagai golongan songsang kerana mereka berkelakuan bertentangan dengan jantina sebenar. Golongan ini sering merasakan jika mereka seorang perempuan, mereka sepatutnya adalah lelaki. Jika mereka seorang lelaki, maka sepatutnya adalah seorang perempuan (Lerner, 2006). Golongan ini menganggap bahawa identiti jantina mereka adalah sepatutnya berbeza daripada apa yang sepadan dengan alat seks mereka secara fisiologi (Lerner, 2006).

Borneo International Journal eISSN 2636-9826; Vol. 6 (3); 2023; 138-145
Published by *Majmuah Enterprise*
www.majmuah.com

Pelacur

Menurut Kamus Dewan edisi ke-4 (2010), pelacur ialah orang yang melacur atau yang melacurkan diri. Dalam konteks ini pengertian pelacur pelbagai. Banyak yang mengatakan pelacuran itu adalah hubungan seksual yang dijual, bukan diberi secara "promiscuous" dan "without obligations". Bayarannya boleh dibuat dengan wang atau barangan (May, 19333: 553; Gagnon, 1958: 592; Benjamin, 1950: 869; Elliot & Merril, 1941: 155; Sanford, 1997: 30; James, 1977: 369). Secara spesifiknya bahawa perbuatan ini dilakukan oleh kaum wanita (Morris & Hawkins, 1970: 20; Encyclopedia Britannica). Akta Perlindungan Wanita dan Gadis, 1973 mentafsirkan pelacuran sebagai: "perbuatan seseorang perempuan menawarkan tubuhnya untuk perhubungan jenis secara sembarangan kerana sewa samada berupa wang atau barang dan "pelacur" hendaklah di tafsirkan dengan sewajarnya".

Gigolo

Menurut kamus dewan edisi ke-4 (2010), gigolo ialah laki-laki upahan yang dipelihara oleh seseorang wanita sebagai teman atau kekasihnya. Nichols (1981) menyatakan gigolo adalah peniaga yang menyediakan khidmat keseronokan yang wanita perlukan dengan menjual diri mereka sendiri. Mereka menganggap diri mereka adalah komoditi berkualiti tinggi. Mereka tidak meletakkan tuntutan emosi melebihi tuntutan komersial ini.

2.0 Metodologi

Kajian kualitatif ini menggunakan metod analisis dokumen untuk mengenal pasti sifat golongan pondan, pelacur dan gigolo yang termasuk dalam golongan riqab. Metod analisis dokumen juga digunakan untuk menganalisis prinsip penentuan hukum golongan tersebut yang difatwakan sebagai riqab. Dokumen-dokumen yang dianalisis adalah seperti buku-buku tafsir, fiqh empat mazhab dan jurnal-jurnal. Data yang diperolehi dianalisis melalui analisis kandungan secara tematik.

3.0 Hasil Kajian Dan Perbincangan

Hukum Zakat kepada *Al-Riqab*

3.1 Pandangan ulama dahulu dan fatwa semasa mengenai hukum zakat al-riqab

Dalam konteks semasa, isu yang digemparkan adalah mengenai pengagihan zakat kepada pondan, pelacur dan gigolo. Pengagihan zakat kepada golongan ini tergolong di dalam asnaf al-riqab kerana bertujuan memulihkan mereka untuk kembali ke pangkal jalan. Dalam bab ini akan dinyatakan mengenai hukum zakat al-riqab menurut ulama terdahulu dan ulama' kontemporari. Terdapat perbezaan pendapat para ulama yang mendefinisikan asnaf al-riqab dalam konteks semasa. Perkara ini dapat dilihat daripada pelbagai sudut dan dimensi. Menurut tafsiran kontemporari telah memperluas takrifan tersebut iaitu hamba mukatab, hamba sahaya dan orang Islam yang terbelenggu yang mempunyai ciri dieksploitasi sehingga diperhambakan. Mengikut pandangan jumhur ulama', 'al-riqab' yang layak menerima zakat hanyalah hamba mukatab iaitu hamba yang ingin dimerdekakan dan dia beragama Islam. Ulama yang berpendapat sepakat bahawa harus memberikan sebahagian harta zakat kepada pemilik hamba tersebut untuk dimerdekakan hamba itu dan dapat melunaskan segala hutangnya. Selain daripada hamba mukatab seperti hamba tadbir, istilad atau tab'idh tidak dibenarkan menggunakan harta zakat untuk membeli hamba kemudian hamba itu dimerdekakan. Pendapat ini ialah Ali bin Abi Talib, Sa'id bin Jubayr, al-Layth, al-Thauri, ulama' Hanfiyah dan Syafi'iyah. (al-Marghinani, 1990; Ibnu al-Humam, 1995; al-Zayla'i, 2000; al-Babarti, 2007; Badr al-Din al-'Aini, 2000; Ibnu 'Abidin, 1998; al-Khatib, 2008; al-Nawawi, 2000; Zakaria al-Ansari, 2001; al-Baijuri, 1999; al-Malbari, 2009; al-Bujairimi, 1996; Muhammad 'Abduh dan Muhammad Rashid Reda, 2002; al-Mawsu'ah al-Fiqhiyah, 1990).

Manakala sebahgian ulama' berpendapat bahawa al-riqab yang layak menerima zakat hanyalah hamba sahaya iaitu memerdekakan mereka dengan menggunakan harta zakat. Pendapat ini adalah Ibnu 'Abbas, Hasan al-Basri, Malik, Ahmad, Abu Thaur, Abu 'Ubayd, al-Bukhari, Ibnu Manzur, dan ulam'Malikiyyah. Mereka berhujah dengan mengatakan sekiranya riqab dirujuk sebagai hamba mukatab maka ianya termasuk dalam ketegori al-gharimin kerana dia berhutang kepada tuannya. Manakala menurut mazhad Hanafi, Syafi'i dan salah satu pendapat Imam Ahmad, perbuatan tersebut adalah tidak dibenarkan (al-Qurafi, 2008; al-Khurasyi, 1997; al-Dusuqi, 2003; Muhammad 'Abduh dan Muhammad Rashid Reda, 2002; al-Mawsu'ah al-Fiqhiyah, 1990). Sebahagian ulama' antaranya salah satu riwayat Imam Ahmad, Ibn Habib daripada Mazhab Hanbali, Ibn 'Abdul Hakam daripada mazhab Maliki, Fakhruddin al-Razi dan Ibn Taimiyyah mengatakan selain daripada membebaskan hamba, diharuskan juga menggunakan sebahagian harta zakat untuk tujuan menebus tawanan (al-asir) yang beragama Islam daripada tawanan orang kafir. Menjadi keutamaan

membebaskan tawanan Muslim itu berbanding membebaskan hamba sahaya yang dimiliki oleh orang Islam yang dianggap sebagai ibadah dan sedekah (al-Qurtubi, 1993; al-Qurafi, 2008; Ibnu Qudamah, 1994; Ibnu Muflih, 1997; al-Bahuti, 1996; Ibnu Najjar, 1999; al-Mawsu'ah al-Fiqhiyah, 1990).

Menurut Mesyuarat Jawatan Kuasa Majlis Fatwa Negeri Selangor pada 16 Mac 2011 dan memutuskan bahawa Hukum penggunaan wang zakat asnaf ar-riqab bagi mereka yang terbelenggu dengan masalah sosial dalam menjamin akidah umat Islam agar kembali ke pangkal jalan adalah diharuskan. Penggunaan wang zakat Asnaf Riqab tersebut adalah berdasarkan mekanisme berikut (Unknown 2011):

a) Kriteria
   (i) Tiada sumber kewangan yang cukup dan/atau tidak mendapat bantuan daripada sumber-sumber lain.
   (ii) Seorang yang telah disahkan ingin membebaskan dirinya dari belenggu yang dihadapi.

b) Konsep Agihan
   (i) Pembayaran adalah berasaskan permohonan dan siasatan dan pengesahan.
   (ii) Meringankan bebanan.
   (iii) Pembayaran hanya kepada individu yang bersedia untuk menjalani pemulihan dan pemantauan yang diaturkan untuk mereka.
   (iv) Usaha memulihkan akhlak dan akidah.

c) Jenis Bantuan
   (i) Bantuan pemurnian akidah.
   (ii) Bantuan pemulihan akhlak.
   (iii) Tabung pembebasan fi ar-riqab.

3.2 Pandangan ulama kontemporari terhadap zakat golongan *al-riqab*

Para sarjana Islam menetapkan ‘illah kelayakan menerima zakat kategori riqab adalah pembebasan daripada belenggu (Abdul Halem, 2018). Azman Ab Rahman dan Tengku Mansur (2016) cuba meluaskan skop riqab kepada pembebasan daripada belenggu pemikiran, ekonomi, kebebasan dan kekuasaan. Pentarjihan pendapat sebahagian ulama dan fatwa semasa, mengatakan bahawa ‘*al-riqab*’ terdiri daripada tiga golongan iaitu hamba mukatab, hamba sahaya dan tawanan perang. ‘Illahnya berdasarkan perhambaan. Pendapat yang menyatakan adalah Ibn ‘Asyur (2000), ‘Abd al-Latif Hamzah (1983), Yusuf al-Qardawi (2006), Wahbah al-Zuhaili (1991), Abdullah bin Mansur al-Ghufaili (2008) dan beberapa keputusan fatwa seperti fatwa Bayt al-Zakat Kuwait, Fatwa al-Lujnah al-Ba’imah li al-Buhuth al-‘Ilmiyah wa al-‘Ifta’ Arab Saudi, Fatwa Majlis Ulama Indonesia, Fatwa Mufti Kerajaan Brunai dan Fatwa Tentang Sistem Agihan Zakat Negeri Selangor 1991.

Menurut Azman Ab Rahman & Hasanah Abd Khafidz (2015) hamba *mukatab* ialah hamba yang dijanjikan oleh tuannya boleh dibebaskan dengan syarat membayar sejumlah wang secara ansuran. Harta zakat diberikan kepada tuan hamba tersebut bagi melangsaikan hutang tebusan tersebut. Firman Allah SWT yang bermaksud:

> Dan jika hamba sahaya yang kamu ingin miliki menginginkan perjanjian (kebebasan), hendaklah kamu buat perjanjian dengan mereka, jika kamu mengetahui ada kebaikan pada mereka, dan berikanlah kepada mereka sebahagian dari harta Allah yang dikurniakan Nya kepadamu. Dan janganlah kamu paksa hamba sahaya perempuan untuk melakukan pelacuran, sedang mereka sendiri menginginkan kesucian, kerana kamu hendak mencari keuntungan, kerana kamu hendak mencari keuntungan kehidupan duniawi. Barang siapa memaksa mereka, maka sungguh Allah Maha Pengampun, Maha Penyayang (kepada mereka) setelah mereka dipaksa. (Surah al-Nur :24: 33)

Hayyun Nawawi et.al (2008), menyatakan bahawa dalam kitab *al Kasysyaf*, perubahan penggunaan perkataan *li* (pemilikan) bagi empat golongan yang pertama asnaf dan perkataan *fi* (penjagaan atau pemeliharaan) bagi empat golongan yang kedua. Penggunaan perkataan *li* dan *fi* ini membawa perbezaan makna yang jelas. Di sini dapat kita fahami bahawa urusan agihan kepada empat golongan pertama (yang sifatnya hanya sebagai pemilik) dianggap telah selesai dengan menyerahkan bahagian zakat kepada mereka. Manakala empat golongan yang kedua pula ialah penjagaan atau pemeliharaan membawa implikasi perlaksanaan tanggungjawab, pengurusan dan pengawasan yang berterusan (Adnan et.al,2019). Justeru, pengurus agihan zakat bertanggungjawab penuh menguruskan empat golongan yang kedua (hamba yang dijanjikan kemerdekaan bersyarat, orang yang berhutang, fi sabilillah dan ibnu sabil) sehingga tercapai maksud pensyariatan pengagihan harta zakat kepada mereka. Oleh itu, para pengurus agihan zakat

bertanggungjawab menguruskan agihan zakat agar golongan yang layak menerima bahagian mereka dan memastikan harta zakat tidak disalahgunakan.

Muhammad Rashid Reda (2002) dan Mahmud Syaltut (t.th.) usaha membebaskan umat Islam yang dijajah boleh diambil daripada asnaf riqab. Hujah mereka, penjajahan merupakan perhambaan yang jauh lebih merbahaya terhadap nilai keinsanan kerana perhambaan rakyat dan bangsa membabitkan pemikiran, harta benda, dan pemerintahan. Daripada analisa pendapat ulama' mutaqaddimun, muta'akhkhirun dan semasa, beberapa kesimpulan boleh dibuat:

i) Mereka sepakat mengatakan hamba adalah maksud asal riqab.
ii) Mereka berselisih pendapat meluaskan maksud riqab di luar konsep hamba.

Majoriti tidak menerima ijtihad meluaskan maksud riqab di luar konsep hamba. Sebahagian meluaskan maksud riqab, namun masih berkaitan dengan hamba iaitu orang Islam yang ditawan, yang mengikut adat peperangan pada ketika itu, tawanan tersebut akan dijadikan hamba. Namun sebahagian ulama semasa cuba meluaskan lagi konsep riqab dengan berbeza 'illah. Muhammad Rashid Reda dan Mahmud Syaltut berijtihad bahawa bangsa yang dijajah adalah lebih besar mudarat berbanding seorang hamba. Kaedah yang digunakan adalah qiyas awlawi. Selanjutnya beberapa fatwa dan amalan di Malaysia meluaskan qiyas tersebut dengan 'illah terbelenggu. Meluaskan konsep riqab di luar maksud hamba dibantah oleh beberapa orang ulama semasa seperti Yusuf al-Qaradawi (2006), Wahbah al-Zuhaili (1991), dan Abdullah bin Mansur al-Ghufaili (2008). al-Ghufaili (2008) mengemukakan hujah:

i) Tiada dalil dan hujah yang mengharuskan untuk memasukkan kemerdekaan rakyat diambil daripada saham 'riqab'.
ii) Tiada keperluan untuk menggunakan saham riqab untuk memerdekakan umat Islam yang dijajah, kerana ia boleh diambil daripada asnaf "fi sabilillah" atau daripada sumber am baitulmal selain zakat.
iii) Penguasaan orang kafir terhadap umat Islam pernah berlaku pada zaman Nabi Muhammad s.a.w dan kurun ulama' salaf al-soleh, namun tiada dinukilkan mereka memasukkan umat Islam yang dijajah dalam maksud riqab.

Menurut Wahbah al- Zuhayli, agihan kepada asnaf al-Riqab bererti membebaskan Riqab al-Mukatab, al-Riqab dan tawanan perang sekaligus. Pandangan beliau berasaskan pandangan Ibn ʿAbbas, Ibn ʿUmar, Hassan al-Basri, Zuhri, Abu ʿUbaid dan Mazhab Hambali. (Al-Zuhayli 1997). Pendapat yang rajih adalah riqab terdiri daripada tiga golongan iaitu hamba mukatab, hamba sahaya yang mahu dimerdekakan, dan orang Islam yang dieksploitasi (Arieff Salleh et.al 2013).

3.3 Prinsip Penentuan Hukum terhadap Agihan Zakat kepada Pondan, Pelacur dan Gigolo

Walaupun terdapat kekeliruan, isu ini dapat dirungkaikan melalui kaedah usul Fiqh. Kaedah usul fiqh adalah penting kerana dapat menyelesaikan permasalahan-permasalahan dalam konteks semasa yang berlaku pada hari ini. Termasuklah mereka yang dibelenggu dalam aktiviti pelacuran (Zulkifli al-Bakri, 2012). Hujah pentarjihan ialah:

i) Lafaz 'wa fi al-riqab' dalam ayat 60 surah al-Taubah adalah lafaz umum yang tiada lafaz lain yang mengkhususkannya atau menghadkannya kepada satu maksud sahaja. Lafaz riqab menurut bahasa Arab bermaksud tengkuk atau leher. Manakala secara majaznya bermaksud hamba yang dimiliki. Ini kerana mereka dibelenggu oleh tuan mereka dan tiada kebebasan diri. Menurut al-Razi dari mazhab Syafi'i, jika tiada bukti untuk mengkhususkan sesuatu maksud lafaz, maka lafaz hakiki, majazi dan musytarak dalam satu lafaz boleh digunakan dalam satu masa (al-Razi 1999 & Qurrah Daghi 1992). Oleh itu semua keadaan yang mendorong kepada belenggu termasuk belenggu pelacuran dan sebagainya adalah termasuk dalam kategori riqab moden.

ii) Ijtihad ulama terdahulu dan kontemporari yang tidak mengkhususkan lafaz riqab hanya kepada hamba mukatab, bahkan ada yang berijtihad bahawa ia termasuk untuk orang Islam yang ditawan (al-asir). Ini membuktikan lafaz riqab masih umum dan tidak dikhususkan maknanya (al-Qaradawi 1994).

iii) Pendapat ulama yang mengkhususkan lafaz riqab hanya kepada hamba terbukti tidak konsisten dalam ijtihad berkaitan golongan yang layak menerima zakat. Oleh itu, sebahagian besar ulama semasa bersetuju untuk meluaskan maksud '*fi sabilillah*' di luar maksud asal nas iaitu untuk para tentera yang keluar berperang kepada maksud lebih luas hari ini seperti pelajar luar negara dan sebagainya. Kaedah yang sama turut digunakan dalam penentuan hukum zakat riqab moden.

Borneo International Journal eISSN 2636-9826; Vol. 6 (3); 2023; 138-145
Published by *Majmuah Enterprise*
www.majmuah.com

iv) Kaedah *tasarruf al-imam 'ala al-ra'iyyah manut bi al-maslahah* adalah menjadi asas utama ulama semasa berijtihad dalam isu-isu zakan kontemporari. Ia bertujuan supaya kategori asnaf yang disebut dalam al-Quran kekal raleven sepanjang zaman. Al-Qaradawi (1994) turut menjelaskan, tugas pemerintah terikat dengan penjagaan maslahah umat. Justeru pemerintah dan petugas zakat hendaklah menjadikan maslahah asnaf sebagai keutamaan. Malah banyak perkara yang asalnya tidak dibenarkan dilakukan terhadap zakat tetapi dibenarkannya jika ia memberi kemaslahatan kepada zakat dan asnaf zakat (Adnan et.al, 2019). Sebagai contoh fuqaha Syafi'i dan Hambali telah membenarkan pemerintah atau petugas zakat untuk menjual zakat yang berbentuk haiwan jika ia dikhuatiri akan binasa atau menghadapi ancaman atau kos penjagaan yang tinggi (Ibn Qudamah, 1994 & al- Nawawi, t.th). Walau bagaimanapun ia hendaklah dilakukan setelah memenuhi beberapa syarat untuk mencapai maslahah yang menjadi sasaran. Maslahah yang perlu dilihat bukan hanya kepada al-riqab sahaja. Malah maslahah kepada asnaf yang lain juga perlu dipelihara supaya mereka tidak keciciran kerananya. Ulama sepakat mengatakan jika berlaku pertentangan antara kemudaratan individu dan kemudaratan masyarakat, maka menghilangkan kemudaratan masyarakat lebih utama. Hal ini kerana melindungi masyarakat termasuk melindungi individu. Sebaliknya, jika hanya melindungi individu belum tentu melindungi kemaslahatan masyarakat (Adnan et.al, 2017). Ini bersandarkan kepada kaedah:

يتحمل الضرر الخاص لدفع الضرر العام

Maksudnya: Untuk menghalangi kemudaratan yang akan menimpa orang ramai, maka dibolehkan melakukan kemudaratan yang akan menimpa seseorang (Zarqa' 1989).

Hal ini disokong oleh Imam al-Qurafi (1995):

Segala perintah syariah bergantung kepada kemaslahatan sebagaimana larangan bergantung kepada *mafsadah.* Maka jika kemaslahatan itu di tingkat paling rendah, di situ ada hukum yang dipanggil sunat dan jika di tingkat paling tinggi, maka martabatnya adalah wajib. Kemudian kemaslahatan tersebut meningkat bersama sunat ke tingkat yang lebih tinggi dari sunat tapi berada di bawah tingkat wajib. Begitu pula tingkat *mafsadah*, jika pada peringkat paling rendah,maka di situ adanya hukum makruh. Hukum makruh ini meningkat dengan meningkatnya *mafsadah* sehingga ia sampai ke tingkat makruh paling tinggi di bawah tingkat haram, sedangkan jika ia di tingkat paling tinggi, maka dikenali dengan haram.

Sehubungan itu, dapatlah disimpulkan, menolak *mafsadah* adalah wajib demi mendatangkan kemaslahatan. Prinsip ini menunjukkan Islam sangat prihatin terhadap kepentingan awam berbanding kepentingan individu. Justeru pemerintah perlu membuat keputusan yang bijak dalam menghadapi perubahan signifikan yang terjadi dalam kehidupan sosial masyarakat. Sementelah ketika tiada nas al-Quran dan al-Hadis yang menjelaskan secara terperinci. Kerangka inilah yang boleh dijadikan sebagai landasan dalam melaksanakan pengagihan dana zakat ke arah lebih berkesan.

4.0 Kesimpulan Dan Implikasi

Secara keseluruhannya zakat kepada golongan pondan, pelacur dan gigolo adalah harus bagi tujuan membantu mereka keluar daripada kemelut kemaksiatan dan membantu mereka meneruskan perubahan kepada kehidupan yang mendatang. Kadar zakat yang diperlukan adalah untuk membebaskan melalui hutang yang dipersetujui. Sekiranya dia langsung tidak mempunyai harta, peruntukan zakat perlu melangsaikan semua hutangnya. Sekiranya dia memiliki sedikit harta, dana zakat perlu menampung hutang yang dipersetujui. Hal ini kerana dengan cara ini sahajalah keperluannya dapat dipenuhi. Selain itu ianya adalah inovasi kepada masyarakat agar sedar kewujudan asnaf *al-riqab* dalam wajah dan versinya yang baru dan berbeza. Umat Islam digalakkan untuk bersikap lebih kreatif dan dinamik dalam memperluaskan kefahaman dan mendimensikan tafsiran ke atas *al-riqab.* Ini kerana skop *al-riqab* yang asal iaitu membebaskan manusia yang menjadi hamba daripada tuannya perlu dilihat semula kepada membebaskan manusia dari dihimpit gejala sosial yang semakin berleluasa. Umat Islam yang bekerja keras dan berusaha memberikan nafas baru terhadap pengertian *al-riqab* ini akan dilihat lebih murni dan bijaksana daripada mengertikan *al-riqab* telah tidak wujud lagi pada masa kini. Walhal dalam kehidupan realiti sekarang, masih ramai manusia dalam kalangan umat Islam yang hidup dalam lembah kehinaan dan dibelenggu kesengsaraan. Pelaksanaan peruntukan asnaf *al-riqab* secara sistematik dan cermat oleh pihak pengurusan zakat di negara ini pasti akan dapat mengangkat lebih tinggi martabat zakat dan Islam sebagai satu-satunya agama yang turun dari langit untuk mencurahkan kesejahteraan di atas muka bumi, khususnya umat Islam di negara ini.

Rujukan

Al-Quran. 1994. *Tafsir Pimpinan Ar-Rahman kepada pengertian Al-Quran*. Kuala Lumpur: Bahagian Agama Jabatan Perdana Menteri Malaysia.,

Al-Babarti, Akmal al-Din Muhammad bin Mahmud al-Hanafi. 2007. *al-'Inayah syarh al-hidayah*. Sunt. Abu Mahrus 'Amru bni Mahrus. Jil. 1. Beirut: Dar al-Kutub al- 'Ilmiyah.

Al-Bahuti, Mansur bin Yunus bin Idris. 1996. *Syarh muntaha al-'iradat*. Cet. ke-2. Beirut: 'Alam al-Kutub.

Al-Baijuri, Ibrahim. 1999. *Hasyiah Syeikh Ibrahim al-Baijuri 'ala syarh al-'Allamah Ibn alQasim al-Ghazzi 'ala matn al-Syeikh Abi Syuja'*. Sunt. Muhammad 'Abd al-Salam Syahin. Jil. 1. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah.

Al-Dusuqi, Muhammad bin Ahmad bin Urfah. 2003. *Hasyiah al-Dusuqi 'ala al-syarh alkabir*. Cet. ke-2. Jil. 2. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah.

Al-Khatib, Muhammad al-Syarbini. 2008. *al-Iqna'*. Terj. M. Mujib et.al. Johor Bahru: Jahabersa.

Al-Khurasyi, Muhammad bin 'Abd Allah bin 'Ali. 1997. *Hashiyah al-Khurasyi 'ala mukhtasar sidi Khalil*. Sunt. Zakariya 'Umairat. Jil. 2. Beirut: Dar al-Kutub al- 'Ilmiyah.

Al-Marghinani, Burhan al-Din Abu al-Hasan 'Ali bin Abi Bakr bin 'Abd al-Jalil al-Rashdani. 1990. *al-Hidayah syarh badayah al-mubtadi*. Jil. 1. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah.

Al-Mawsu'ah. 1990. *al-Fiqhiyah. Jil*. 23. Kuwait: Wizarah al-Awqaf wa al-Shu'un al-Islamiyah.

Al-Nawawi, Abu Zakariya Muhyi al-Din bin Syaraf. 1995. *Kitab al-majmu' syarh almuhadhdhab li al-Syirazi*. Sunt. Muhammad Najib al-Muti'i. Beirut: Dar Ihya' alTurath al-'Arabi.

Al-Nawawi, Abu Zakariya Muhyi al-Din bin Syaraf. T.th. *Rawdat al-Talibin wa 'Umdat al-Muftin*. Jil.4. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.

Al-Qaradawi, Yusuf. 2006. *Fiqh al-zakat: Dirasah muqaranah li ahkamiha wa falsafatiha fi dau' al-Qur'an wa al-sunnah*. Cet. ke-25. al-Qaherah: Maktabah Wahbah.

Al-Qurafi, Shihab al-Din Abu al-'Abbas Ahmad bin Idris bin 'Abd al-Rahman al-Sonhaji al-Misri. 2008. *al-Zakhirah fi furu' al-Malikiyah*. Ed. ke-2. Jil. 2. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah.

Al-Qurafi, Shihab al-Din Abu al-'Abbas Ahmad bin Idris bin 'Abd al-Rahman al-Sonhaji al-Misri.1995. *al-Ihkam Ihkam*. Beirut: Dar al-Basha'ir al-Islamiyyah.

Al-Razi, Muhammad bin Abi Bakr bin 'Abd al-Qadir. 2000. *Mukhtar al-sihah*. al-Qaherah: Dar al-Hadith.

al-Zarqa', Mustafa Ahmad. 1989. *Majallah Majma' al-Fiqh al-Islami*. bil 3, vol. 1.

Al-Zayla'i, Fahr al-Din Uthman bin 'Ali al-Hanafi. 2000. *Tabyin al-haqa'iq syarh kanz aldaqa'iq*. Sunt. Ahmad 'Izzu 'Inayah. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah.

Al-Zuhayli, Wahbah. 1997. *Al-Fiqh al-Islami Wa Adillatuhu*. Dimasyq: Dar al-Fikr. Jil. 2. h. 2031.

Arieff Salleh bin Rosman, Azman Ab Rahman dan Muhamad Firdaus Ab Rahman. 2013. *Garis Panduan Pengurusan Zakat Asnaf Riqab dan Gharimin: Satu Analisis Kontemporari.Geran Penyelidikan Isu Kefatwaan JAKIM*. 99 Pusat Penyelidikan Fiqh Sains & Teknologi (CFiRST) UTM dan Jabatan Mufti Negeri Johor.

Arieff Salleh bin Rosman, Azman Ab Rahman dan Muhamad Firdaus Ab Rahman. 2013. *Kedudukan Ar-Riqab Sebagai Penerima Zakat Dalam Konteks Masa Kini*. Makalah telah dibentangkan di Muzakarah Zakat Peringkat Kebangsaan siri1. 11 Disember 2013. Universiti Sains Islam Malaysia, Nilai, Negeri Sembilan.

Badr al-Din al-'Aini, Mahmud bin Ahmad bin Musa bin Ahmad bin al-Husayn. 2000. *Al-Banayah syarh al-hidayah*. Sunt. Ayman Saleh Sya'ban. Jil. 3. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah.

Benjamin, Harry. 1950. *"Prostitution," The Encyclopedia of Sexual Behaviour*. Vol. II.

Gagnon, John H. 1958. *"Sexual Behavior"*. David L. Solls, ed., The International Encyclopedia of Social Sciences. Vol. 12.

Ibnu al-Humam, Kamal al-Din Muhammad bin 'Abd al-Wahid al-Sakandari. 1995. *Syarh fath al-qadir*. Sunt. 'Abd al-Razzaq Ghalib al-Mahdi. Jil. 2. Beirut: Dar al-Kutub al- 'Ilmiyah.

Ibnu 'Asyur, Muhammad al-Tohir. 2000. *Tafsir al-tahrir wa al-tanwir*. Jil. 10. Beirut: Mu'assasah al-Tarikh.

Ibn Manzur, Abu al-Fadl Jamal al-Din Muhammad bin Mukram al-Misri. 1990. *Lisan al- 'Arab*. Beirut: Dar Sadir.

Ibn Muflih, Syams al-Din Abu 'Abd Allah Muhammad al-Maqdisi al-Hanbali. 1997. *Al-Furu'*. Sunt. Abu al-Zahra' Hazim al-Qadi. Jil. 2. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah.

Ibnu Najjar, Taqiy al-Din Muhammad bin Ahmad al-Futuhi al-Hanbali. 1999. *Muntaha al- 'iradat fi jam' al-muqni' ma'a al-tanqih wa ziyadat*. Sunt. 'Abd Allah bin 'Abd alHasan al-Turki. Beirut: Mu'assasah al-Risalah.

Ibnu Qudamah, Abu Muhammad 'Abd Allah bin Ahmad bin Muhammad al-Maqdisi. 1994. *al-Mughni 'ala mukhtasar al-Kharqi*. Sunt. 'Abd al-Salam Muhammad 'Ali Syahin. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah.

James, Jennifer. 1977. *"Prostitutes and Prostitution"*, Edward Sagarin & Fred Montanino, eds., Deviants: Voluntary Actors in a Hostile World, Morristown, N. Jersey. General Learning Press.

J. Julian. 1980. *Sosial Problems*. Edisi ke-3. Prentice-Hall, Inc. New Jersey. Hlm. 93.

Lerner BW, Lerner KL, Lerner AW ed. 2006. *Gender Issues and Sexuality: Essential Primary Sources. Thomson I Gale*. Harvard University

May, Geoffrey. 1933. *"Prostitution", Encyclopedia of the Social Sciences*. Vol. 12.

Mohd Sulaiman Zahlan, Zainal Fikri Zamzuri, Mohd Fauzi Md Isa & Wahairi Mahmud. 2010. Asnaf fi sabilillah : satu pengamatan agihan dana zakat di Malaysia.

Morris, Narval & Gordan Hawkins. 1970. *The Honest Polician's Guide to Crime Control*. Chicago: University of Chicago Press.

Muhammad 'Abduh dan Muhammad Rashid Reda. 2002. *Tafsir al-manar*. Sunt. Samir Mustafa Rabab. Jil. 10. Beirut: Dar Ihya' al-Turath al-'Arabi.

Nichols, Bill. 1981. "American Gigolo: Transcendental Style and Narrative Form", *Film Quarterly*. Vol. 34, No. 4. pp. 8-13. University of California Press. DOI: 10.2307/1212138.

Nurul Ilyana Muhd Adnan, Mohd Izhar Ariff Mohd Kashim, Zahri Hamat, Hafizuddin Muhd Adnan, Izwah Muhd Adnan, Fariza Md. Sham. 2019. The Potential for Implementing Microfinancing from the Zakat Fund in Malaysia, *Humanities & Social Sciences Reviews*. 7(4). Pp 542-548.

Nurul Ilyana Muhd Adnan, Zahri Hamat, Mohammad Zaini Yahaya dan Mat Noor Mat Zain. 2017. Agihan Zakat Secara Mikro Kredit: Analisis Daripada Perspektif Maslahah, *Journal of Contemporary Islamic Law*. 2(1). Pp. 45-59.

Sayid Sabiq. 1981. *Fikih Sunnah*. P T ALMA'ARIF BANDUNG. ctk: keempat, jld:3.

Sanford, Jeremy. 1977. *Prostitutes*. London: Abacus Books.

Selangor Mufti Department. 2011. http://www.muftiselangor.gov.my/.

Zakaria al-Ansari, Abu Yahya al-Syafi'i. 2001. *Asna al-matalib syarh raud al-tolib*. Sunt. Muhammad Muhammad Tamir. Jil. 2. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah.

Zulkifli bin Muhammad al-Bakri. 2013. Al-Riqab: Tafsiran aplikasi semasa dari sudut Syarak. *Jurnal Pengurusan JAWHAR*. Vol 6. No2.